藥師法門講要



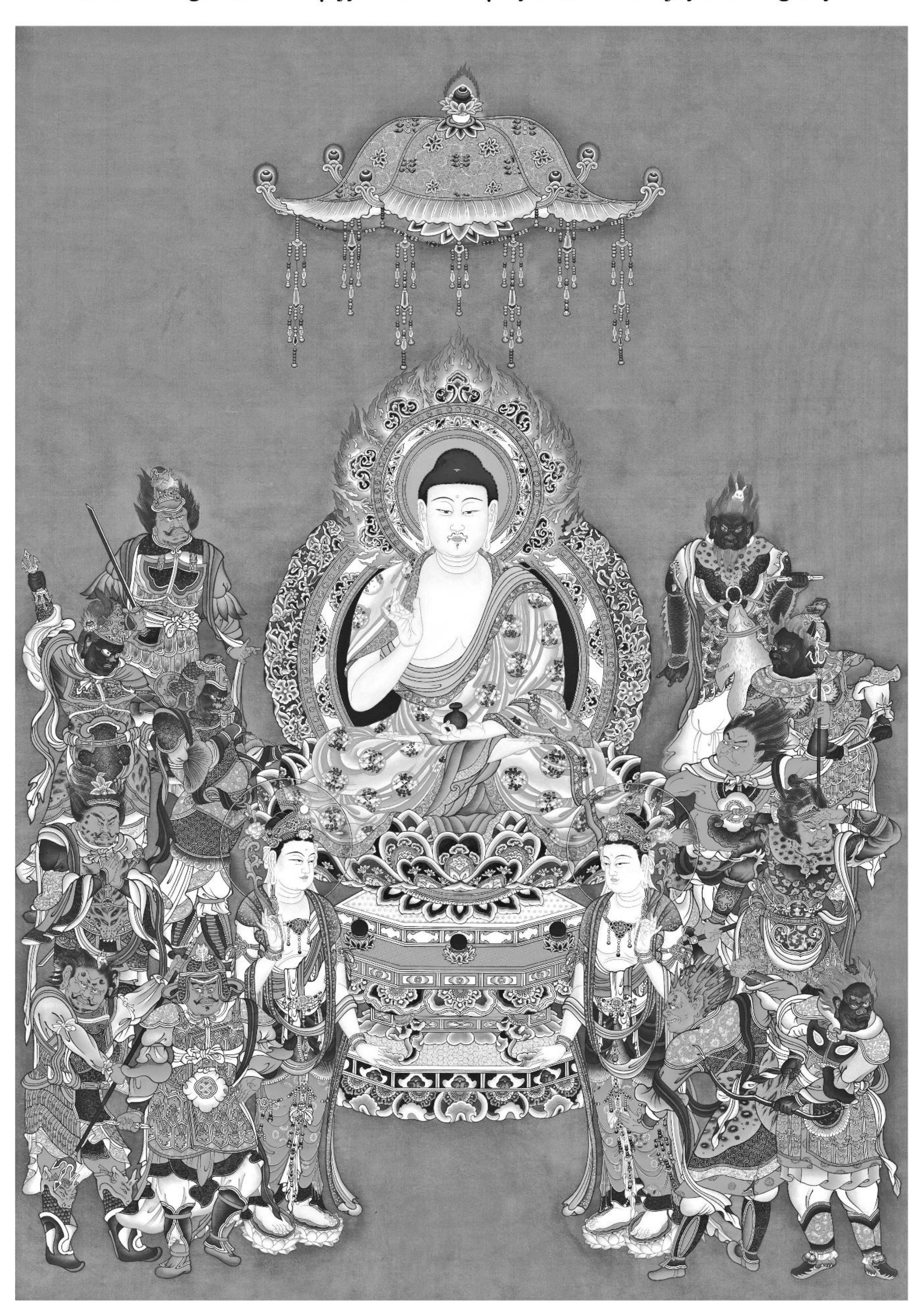
佛陀教育基金會 印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

恭錄自《印光大師文鈔三編卷四：靈巖山寺念誦儀規題辭》

南無藥師琉璃光如來

Namo Bhagavate Bhaiṣajya-Guru-Vaiḍūrya-Prabha-Rājāya Tathāgatāya



▼藥師灌頂真言，悉曇字、羅馬拼音、漢文音譯及漢文意義對照

namo	*bhagavate*	*bhaiṣajya* –	*guru* -	*vaiḍūrya*-
南謨	薄伽伐帝	鞞殺社	窶嚕	薛琉璃
禮敬	世尊	藥	師	琉璃

prabhā -	*rājāya*	*tathāgatāya*	*arhate*
鉢喇婆喝	囉闍也	怛他揭多也	阿囉喝帝
光	王	如來	應供

samyaksaṃbuddhāya	*tadyathā*
三藐三勃陀耶	怛姪他
正等覺	即說咒曰：

oṃ	*bhaiṣajye*	*bhaiṣajye*
唵	鞞殺逝	鞞殺逝
唵！	藥！	藥！

bhaiṣajya	*samudgate*	*svāhā*
鞞殺社	三沒揭帝	莎婆訶
藥	生起來！	刷哈(成就)！

目次

藥師法門講要

——一九六九年九月竺摩法師在香港法雨精舍講——

諸位法師！諸位居士！

記得去年九月，我在本舍宣講維摩經文殊師利問疾品圓滿，當時在座的信徒，徵得本舍主人的同意，即席發起組織講經法會，要我今年此時再來講經，但不一定要講維摩經，所以在我這次未來之前，提出要講「藥師法門大意」，或「發菩提心文」。現在各位選定藥師法門，那麼就把發菩提心文留在菩提學會去講了。

這次在這裡講藥師大願，時機亦很適宜，因這裡設有藥師法會，後天三十日，大家又來慶賀藥師佛誕，紀念藥師佛的功德。同時我們佛教徒，每個人都喜歡聽人念藥師佛，或自己念藥師佛，因念藥師佛是祈求長生福壽，消

災免難的，試想，誰不想自己消災免難，得到長生福壽呢？所以在每個佛堂裡，凡遇施主生日、喜事、保安等事，大家都是念藥師佛、《藥師經》、或藥師咒，而聽到念藥師佛名字，大家的心情終是喜歡的、愉快的；反過來說，若是聽到人念阿彌陀佛，那麼就知這戶人家一定有人要往生，不是嗚呼、也要哀哉了。

這藥師十二大願，本人去年八月在檳城三慧講堂，曾講過一次。原因是碰到我的生日，各位師友和信徒，要我講藥師大願，祈求藥師佛願力加被，希望我消災免難，在這人世多活幾年，和大家多談佛理，結結法緣。這個意思，原是很好；只不過是佛法的精要，是在金剛經所講的「無我相，無人相，無衆生相」，所謂「四相皆空，五蘊非有」，以無相爲相，無壽爲壽；如此，則以佛教徒的身份，碰到生日來做的有相祝壽，豈不是太俗氣了嗎？

何況古聖先賢，亦有名言，一個人未到五六十歲以上，一切德學事業沒有相當修養與成功以前，不可隨便做生日，因普通俗人，多數不明因果，每

到生日，爲愛面子，裝排場、講熱鬧、愛狂歡、殺雞宰鴨、請親朋、邀戚友、飲酒食肉、花天酒地。浪費許多物質，殺害許多生命，弄得要求福反而折福，要長壽反而損壽，要消災反而得禍；所以有些人做生日做死了也是有的，不算稀奇，也不必怪我說話太煞風景！

在佛典裡，把我們人的生日，叫做「母難日」，因我母親這天生我，爲我受了許多災難痛苦。這樣，做生日的意義，應該一面誦經修福，報恩報本，紀念母難；一面戒殺放生，提省自己，修身進德，以祈消災免難，增長福壽。若是在這種意義上去做生日，那是很合理的，很有意義的，生日是需要做的；所以雖然佛法是說無我人相，無壽者相，但「佛法在世間，不離世間法」，只要做的事是合情理的，佛法爲順世情，做生日祝壽，也是一樣提倡的。佛也曾說過：「世間人認爲好的事，我亦隨順世人說是好的」。所謂「世間好語佛說盡」，也有這個意思。

一、《藥師經》有五種譯本

現在要講的藥師十二大願，是出在《藥師經》中。《藥師經》具云「藥師琉璃光如來本願功德經」，從印度譯過中國來，自東晉迄唐朝，先後共有五個譯本：

（一）是東晉帛尸梨密多羅法師譯的，名「佛說灌頂拔除過罪生死得度經」，附即於「佛說灌頂大神咒經」中。

（二）是南北朝劉宋孝武帝時慧簡法師譯的，名「藥師琉璃光經」。

（三）是六朝末隋文帝大業十一年時，達摩笈多羅尊者譯的，名「佛說藥師如來本願經」。

（四）是唐玄奘法師於唐太宗貞觀初年譯的，名「藥師琉璃光如來本願功德經」，即今單印流行本，我們憑作講本的。在一九三五年（民國廿四

年），中國佛敎領袖太虛大師曾在中國浙江寧波阿育王寺大業林中對五百大衆宣講一次，發揮新義，提倡此一藥師法門，福利現代，別具勝義。本人奉命紀錄講稿，今有講記流行。

（五）是唐代女皇武則天當朝，義淨三藏遊印歸來，命譯此經，名「藥師琉璃光七佛本願功德經」。如照此命意，則此藥師佛之十二大願，不但爲藥師佛所發之願，亦爲過去毘婆尸等七佛都有發過此願（編按：七佛應指東方藥師七佛），其意義更爲重大了。

二、藥師法門顯密雙修

佛法判教，分有大乘、小乘，亦分顯教、密教。顯教是指明顯顯露之教，像三藏十二部大小乘經典，爲佛親說，記錄流通，各人可以聽講經文，求解其理，或自行讀誦研究，了悟其義，這謂之顯露之教。

密教，是秘密之教。本來佛教的教理，是公開明白，沒有什麼秘密，也沒有什麼神化不可告人的。所以這秘密有二個意義：

一是佛說法的時候，聽衆各人根底程度不同、智慧淺深有異，同聽一法，得益各有不同，非他人所能盡知，所以叫做秘密。例如天台宗的八教，有藏、通、別、圓、頓、漸、秘密、不定。其中的秘密，就指聽法得益，互不相知的意思。

二是現在所講秘密教的秘密，這秘密是指陀羅尼咒語。梵語陀羅尼，此

云總持，總一切法，持一切義。所以你不論持什麼咒語，其中含有一切法義，專心持誦，三密相應，所求皆得。讀誦顯教經典，須要解求義理，若誦密教咒語，不必求解意義，只需念其梵音，因名召德，一心虔誠，所求必應，決無欺詐的。

持誦密咒的意義。好如一個人生病，必須延醫診治。醫生開方，寫出雲苓、白朮、紫蘇、薄荷等許多藥名，拿去配藥，煎飲可愈；若醫生不開藥方，只包些丸散膏丹，叫你拿去吞食，吞食亦可癒病，你不需求醫生解釋說明丸散膏丹是什麼藥配製的，那是多餘的問話。前者藥方比如顯教，後者藥丸比如密教，雖有顯密的方法不同，而以法藥醫病所得的利益是一樣的。

現在這部《藥師經》，就是顯密雙修的法門。經中十二大願，教人知道藥師如來所發大願的原理，以及前後長行經文所述各種修福、修富、求壽、求子等儀軌和方法，都是顯教的修法；其中的密咒，即平常俗說「藥師咒」，或「藥師灌頂眞言」。

誦此咒時，身手結印，口誦眞言、意密觀想，藥師如來以甘露水灌我頂門，湧入全身，一切罪業，皆可消滅，一切所求，無不如意。經中所謂「求富貴得富貴、求長壽得長壽、求男女得男女」，皆得成就。貧窮之人無有衣食、固然是苦；而富貴之人，財產成千上萬，無有子孫，不知將錢掛沙（傳授）給誰？若是給了不相干的人拿走，或是給自己不歡喜的冤家，而又是覬覦自己財產的人拿走，那更是死了眼睛也不能閉！

但平常的人都知道「觀音送子」，現在讀了《藥師經》，才知道這部經，亦是佛教的百寶箱，求什麼可以得到什麼的。這並非講經的人特別強調，故張其詞，叫人信仰，而是佛在經中親告阿難道：『如我稱揚彼世尊藥師琉璃光如來所有功德，此是諸佛甚深行處，難可解了，汝為信否？阿難白言：大德世尊！我於如來所說契經不生疑惑，所以者何？一切如來身語意業，無不清淨。世尊，此日月輪可令墮落，妙高山王可使傾動，諸佛所言，無有異也』。阿難是深了佛理的尊者，由於他的體驗與認識，從堅強的信念，發出這種誓

詞，可知佛語不虛，無庸疑惑。

但在這裡還須注意的，誦經修法要得到靈感，須要具備三個條件：一要信心堅固，無有疑惑；二要虔誠恭敬，持有恆心；三要保持善心，不可做惡。如果已修有上面二個條件，而沒第三個條件，即一面誠心求佛菩薩庇佑，一面又自己三業不淨，別有所謀，爲了私益，侵損他人。那麼你把上面所作兩種功德都破壞去了。有許多信佛的人，禮誦功夫做了很久，不得靈驗，只要自己問心，有無實行這三個條件？如果沒有做到，尤其是第三個最難做的條件沒有做到，那麼你就要反省自己，勉勵求道，決不可錯怪修學佛法而不得靈驗了。

三、佛法原有兩大法門

佛法教門無量，如因陀羅網，重重無盡；但歸納來說，只有兩類法門：

一是消災增福的延生法門；

二是渡亡往生的淨土法門。

前者即是藥師法門，依藥師法門，醫治現生身心疾病，得到健康；後者即彌陀法門，依淨土三經修行，現生行善，臨終正念分明、諸佛接引、往生淨土。

這兩類法門在佛經中固有根據，在寺院塑像上亦有表法的，如中國每個寺院的大佛殿中，皆中供釋迦、左供藥師佛、右供阿彌陀佛。此顯釋迦爲此方世界的教主，此方一切佛法皆由釋迦所說，故釋迦爲主中之主；而以藥師與彌陀爲主中之賓，分坐左右，主中之主，本是毘盧遮那的妙體，遍一切處，

法法皆眞，法法皆妙，無言可說，亦無跡象可求，即是法身如來的理體；然爲方便度生，顯示佛法靈活的作用，不是沉空孤寂的，乃依體起用，從根本智而起後得智，無分別中而有分別，無言說裏而有言說，故用報化二身，開出藥師與彌陀的兩大法門，將現實濟生消災延壽的事，付託與東方的藥師如來；將度亡往生超薦接引的事，付託與西方的彌陀如來。

還有一個意義，是東方居四方之首，在四季中屬於春天，萬物生長，欣欣向榮，故把資生延壽法門，屬於東方的藥師佛統領；而西方居四季之秋，萬木搖落，景象蕭條，故把度亡往生的法門，歸之西方的阿彌陀佛。

這樣看來，釋迦佛法，原有兩大法門，延生度亡，凡有所需，各得應用；而世俗社會未能深明佛理之人，往往以爲佛法與現在的人沒有什麼用處，到祖先死後超薦報恩，才用得著佛法，那完全是知其一而不知其二，把佛法的深妙體用完全矇蔽了！

四、兩大法門盛衰情形

藥師與彌陀兩大法門，在釋迦佛法中應該平衡發展才對，可是大家多知道有彌陀法門，求生淨土，很少人知道有藥師法門，能夠延壽長生，這是什麼原因呢？

大概是中國佛法在晚唐的時候，經過三武一宗的毀法，天台賢首性相各宗經論皆被摧毀，唯禪宗不立文字，不用經典，山林水邊，皆可做其功夫，故唯禪宗流盛，其他顯教各種法門，皆告衰微。到了宋朝，宗匠不多，禪宗亦漸走下坡，而念佛法門，有起而代之之勢。一句彌陀，天下披靡，所以淨土法門獨盛，人皆偏於念佛往生，送死度亡；致使消災增福，現生可以隨願所求的藥師法門，反而隱晦不揚，好似全部佛法，就只有淨土法門全權代表，其他法門都一落千丈了！

到了清朝，有位玉琳國師出現，他閱大藏經，發現《藥師經》，覺到藥師佛所發的十二大願，多是注重福利現世衆生，繁榮現實社會。他覺得這個法門很合時代潮流，對偏重彌陀法門來講，是有補偏救弊的作用，他就出來提倡，且替《藥師經》流通本做了一篇很好的序文，裡面有兩句動人的詩句說：「人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船」。他對於這部經可謂推崇備至。

在他這兩句詩中，還有一點意義要說明：從前有四個友人閒談自己的愛好；一個愛有錢十萬，享受富貴生活；一個愛去揚州玩耍，覺得揚州是人間天堂；一個愛騎鶴上天雲遊四海；另一個則很坦白、亦很瀟灑，他既愛錢、愛去揚州、亦愛騎鶴去揚州。正所謂「腰纏十萬貫，騎鶴上揚州」，樣樣都要得到如願以償。現在玉琳國師的詩意，啓示你們只要誦《藥師經》，照《藥師經》修行，遊泛藥師如來的功德法船，人間什麼富貴都可以求得，「腰纏十萬貫，騎鶴上揚州」，更無問題了。

又玉琳國師對於弘揚這《藥師經》的因緣，還有好多好多。

相傳玉琳前世爲僧，相貌奇醜。有相府千金之女佈施財物，來寺分派衆僧，分至此醜僧之時，心驚憎厭，不分給他。僧有感觸，專禮藥師佛，願求來世相貌美麗，不使人家討厭。結果轉世爲玉琳，相貌美麗，英俊非凡；而那位相府千金，因齋僧佈施，轉世仍爲千金小姐，追求玉琳，費盡心機，不得所願，生起相思病來，奄奄一息，幾乎嗚呼，未曾哀哉。

後因相府邀請，玉琳收她爲徒，敎她打佛七，不敷脂粉，一心用功，睡不足，食不夠，不斷地坐香和跑香，七天之後，她的樣子不是夜叉，亦成醜鬼。玉琳叫她對鏡看看，妳的美麗在那裡？小姐見到鏡中醜樣，頓悟人生如幻，一切無常。後來亦發心學佛，不貪人間富貴，騎鶴上天，而是歸心淨土，神遊淨域了。

五、提倡重與藥師法門

佛法每種法門，有如藥物，都可治病，無分軒輊。不過現世時代不同，人心多傾向現實，不幻想虛無的過去，也不憧憬縹緲的未來，故淨土法門雖然是無上至敎，但對有一類偏重現實社會利益的衆生，他們認爲神奇幻化，還是不肯低頭，因此提倡藥師法門，注重現世的修福，不離開社會，以求人類的利益，倒是極爲需要。所以太虛大師在一九三四年，特在浙江寧波阿育王寺，與幾百大衆，宣講《藥師經》，命筆者記錄講義，以示提倡藥師法門。大師在經中極力強調藥師法門對於現世人類的需要，且提出三個寶貴的意見，我現在把它引伸一下：

（一）今世重視現實與藥師法門的關係

現世科學發達，物質文明，人類思想多趨向現實，注重現實社會的物質

享受，對於生前及死後的情形，毫不經心，認爲那種思想是哲學家的幻想揣測，與注重現世快樂的事實，距離很遠。而佛教對於人生的快樂，分爲現世樂、後世樂、究竟樂三種。

後世樂是指今生行善，來生富貴或生天享受；究竟樂是指後世脫了生死，上生淨土。這兩種樂，遠在未來，眼光短視的人是觀察不到的，也不會對之發生興趣，會發生興趣的是在注重現世的快樂。現在這部《藥師經》，正教人求現世的快樂。如經中說的：『求富貴得富貴，求長壽得長壽，求男女得男女』。藥師佛有此願力，幫助行者達到此種目標，所以深契時代的根性所好，應多提倡實行，以求證驗。

（二）東方淨土與中國的關係

佛經中代表東方淨土與西方淨土的有兩部經，一部是阿彌陀經，一部是《藥師經》。阿彌陀經說：『從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂』。

《藥師經》則說：『從東方去此過十殑伽沙等佛土，有世界名曰淨琉璃』。這是揭示佛教兩大法門的所在之處不同，一在西方，一在東方。

西方教主阿彌陀佛，他的佛法注重超渡亡者，死後往生淨土的，所以照太虛大師的研究考察，從印度以西的國家人民，他們的宗教思想大多傾向天堂淨土。例如回教、天主教等信仰一神，多傾向死後求生天國，著重於後世的快樂。而我們東方世界的教主藥師佛，注重延生消災的法門，教人現在修諸善行，現生即得好處，故從印度以東的我們東方人，大多接近藥師法門發展現生利益的精神，面對現實，正視社會民生的疾苦，設法救濟。

例如儒家孔孟之學，正代表東方思想，他們的思想多注重現世的利益，不重生前，也不顧死後。孔子所謂：「不知生，焉知死」。「未能事人，焉能事鬼」。這種精神，雖然只重視現實教育，可是與藥師如來的救濟現生眾生疾苦的願行，卻很接近。所以能在中國提倡藥師法門，化導一般深著「現世樂」的人民，「先以欲鉤牽，後令入佛智」，實不失為方便適時應機的一

種權宜作略，與彌陀法門接引另一類淨土機宜，正是互相輝映，相得益彰，殊途同歸，皆登覺岸。

（三）本藥師法門來創建人間淨土

我們學佛的人，平時學習藥師法門，多希望自己消災延壽，本來沒有什麼錯處；可是我們在這裡要十分注意到藥師佛所以成佛，是因他在因地發菩提心，立廣大願，行大悲行，注重度生，利益他人，然後才成爲佛，實現了清淨莊嚴的琉璃淨土。因此我們提倡藥師法門，學習藥師佛法，亦應學習藥師佛的悲願，立大願、修大行、建大業，一面自求福德，淨化身心，一面更祈佛力加被，淨化他人，美化社會，把這齷齪穢污的人間，掃除殺盜淫妄，滅去貪嗔痴慢，養成慈悲仁恕、禮義廉恥、謙讓和氣，成爲現實美麗的樂園，使大家過著昇平樂業的生活，不必再從幻想中去找什麼世外的桃源。

（四）時人亦有願力宏揚此一法門

在一九三三（民國廿二）年代，有一位曾跌在長江水中經幾日夜不死的政府大吏，後來作考試院長的戴天仇居士，發起在南京寶華山律宗道場，恭請高僧修建藥師法會，自己齋戒沐浴，親自領導信衆，依藥師佛的十二大願，發願祈禱世界和平、人民平安。這是菩薩發心，現宰官身，作大佛事，甚爲難得。

至於世界是否因此和平，衆生是否因此安樂，這是大家共業所感，不是一二人力量霎時可以轉移過來，不過他能虔誠奉佛，隨經修法，亦非易事。可能因此重業減輕，重報輕受，亦是可能的。吾人單憑俗眼及俗知俗見來論事，是不可靠的。

照佛經中的說法，一個人所發的願力能否實現，還須具有三種力量：一是自力，自己發了願後，要廣修福智二種資糧，特別要信願眞切，才易見效。比如醫生醫盲眼，必須其眼具有復明的機能，若是眼睛機能已壞了，縱使醫生具有最高明的手腕，亦是無法醫治得好。這機能如人的眞切願行，

醫生如佛，如果自己沒有眞切願行，佛陀雖有神力，亦難以代勞。因佛敎是以自力爲主的宗敎，不是自己不行，專門仰賴於神可以得救的。

二是他力，他力即仗佛菩薩的德學威力，輔導加被。行者能自力眞切，又能誠感佛力，感應道交，發生共鳴，得濟于事。以諸佛菩薩，各在因地修行，皆發大願。如藥師佛，已有十二大願，永念衆生，慈悲攝受，只要衆生行者虔誠感格，必可如願得成的。

三是法力，諸法眞如，平等普遍，生佛一如，聖凡無異。衆生具有感佛的可能性；諸佛亦具有應衆生的可能性，其理相通，平等渾融。比如空中的無線電波，遍於宇宙的空間，只要有電機的地方，把機關一開，電波的音聲即時發出來；但如果你處沒有電機，或有電機亦不肯開，那電波雖然遍於宇宙空間，於你處還是毫無關係。這電波普遍，比如佛力普遍，不捨衆生；電機有沒有，開不開，比如衆生信不信佛，有無願力。信而有願，就如開了電機，你想聽什麼歌，就發出什麼歌來，有求必應，如心所欲；否則你無信願，

等於沒有電機，或有亦不開，自然電波發不出來，這只怪自己無緣信佛，決不能怪佛無有靈感了！

六、藥師如來名義淺釋

藥師如來，具名「藥師琉璃光如來」即俗名「消災延壽藥師佛」。爲什麼稱「藥師琉璃光如來」，又稱「消災延壽藥師佛」呢？現在未講十二大願之前，先把這位佛名的含義解釋一番：

藥師：以現代語解釋，是指開方出藥、治理病人的醫生，不是指依方配藥的藥劑師。醫生能夠治病人，得名醫師。在佛經中常稱佛爲大醫師，或無上醫王，因佛能治療一切衆生的種種不同的身病與心病，以及世間藥物不能治癒的奇症怪病，所以乃名藥師或無上醫王。

（一）身病與心病

我們人類衆生，在身體的生理上有三種病，是老、病、死；在心理上亦有三種病，是貪、嗔、痴。但我們的病是從什麼地方來的呢？維摩經說：『從

痴有愛，是我病生』。這就是從心理上生起的貪、嗔、痴三毒之病，佛爲治療這三毒之病，施設戒、定、慧三學之法。以戒治貪、以定治嗔、以慧治痴，心病既好，那從煩惱心病而起的老、病、死的身病，自然亦得解脫了。所以我們讚歎佛爲大藥師、大醫王。

講到生病，我們人生的病是很多的，但無論什麼病，都是從不調和而生起的。如個人的病生起，佛經說是：「一大不調、百病叢生，四大不調、四百四病叢生」。這個人病是小病，雖然是小病，但從身體上某一部份的不調和，會影響全身的病痛，從心理上若有了某種煩惱，也會影響牽連全部精神的不安。

從這樣推測看來：一個身體部份的不安，會影響全身的不安而生病；一個家庭的父母妻子兄弟姊妹不調和，就是一家有病，一個社會團體的組織不健全，此一團體就生團體病；一個政治不上軌道，就是國家病；全體人類不相調和，就是世界病。

在這個意義上看，世界上無論從個人以至世界；凡有災難，有痛苦的，無非是在生病，不光是個人生病才叫做生病，這正所謂「人生無有不病時」。但這些病，若是生在身體上，可以世間的物藥來醫治，如果生在心理上，那就非用藥師如來的法藥不爲功了。

（二）物藥與法藥

本來藥物是指世間的藥，法藥是指佛法的藥，但研究起來，不但佛法是法藥，世間的藥可以治病的亦有物藥與法藥。世間的物藥，中國自神農嘗百草製藥以來，不唯草木花卉等植物可以製藥，即金石土炭等礦物，飛禽走獸等動物，都可選作製藥的原料。世間的法藥，如以家庭教育治家庭病，社會教育治社會病，仁義道德治政治病，法律規則治罪犯病，這些亦都是法藥；不過這些世間的法藥，只能治標而不能治本，若要治療人生根本的病症，唯有藥師的法藥才能湊功了。世間的藥物，前面說有植物、礦物、動物三種原

料；藥師佛法的法藥，亦有三種原料：一、經、律、論；二、五乘、三乘、一乘；三、陀羅尼。

經詮定學主治嗔病，律詮戒學主治貪病，論詮慧學主治痴病，各約偏勝而說，其實是三學俱能治療三毒的。五乘中的人乘五戒可治人間的五逆十惡之病，天乘的十善法可治四禪八定的散心之病；三乘中的聲聞緣覺，依四諦因緣法知苦斷集，慕滅修道，這修道的藥，可解脫煩惱生死之病；菩薩依六度四等之法，解脫根本無明、變易生死之病。這都是藥師如來對機說法，應病與藥，好似世間的醫師，對病開方，依病配藥一樣。陀羅尼是梵語，華譯總持，總一切法，持一切義。亦云遮持，遮一切惡病，持一切善法。咒語不必解說，持誦可愈疾病，亦猶物藥中的丸、散、膏、丹，爲祖傳秘方，不可示人，而食之可愈疾病。如本經中的藥師咒，依之持誦，消災增福，除障延壽，有起死回生的功效。

（三）譬喻與合法

藥師是譬喻，即是能知病源的醫生。醫生有小醫生和大醫生，小醫生識見有限，他的藥箱中可能只有三幾樣藥，可治小病；大醫生就不然，如現在的西醫，讀大學得醫學士的學位，再到外國考得醫學博士，見識深廣，藥箱中藏著很多妙藥，能治種種奇形怪狀的毛病。中醫如中國的神農、扁鵲、華陀，可稱大藥師，普通醫生爲小藥師。

佛法的藥師亦有兩種：一小藥師、喻小乘人，得法不多，只有我空的藥，能治衆生我見等病；二大藥師、喻菩薩和佛，還有法空的藥，且能「法門無量誓願學」，具有精深的智慧，宏偉的願力，廣大的慈悲，無量的妙法。對機說法，應病與藥，衆生有千奇百怪的惡病，配以千差萬殊的妙藥，運用自如，絕無錯誤。佛法的藥師，若再推廣來說，可分六類：

一、修人乘正法的五戒十善，可爲凡夫、邪外之師；

二、修天乘的四禪八定，可爲散心凡人之師；

三，修小乘的四諦法和十二因緣法的羅漢，可爲人天出世的師表；

四、修地前菩薩深知法空，可爲法執未破的小乘之師；

五、地上的菩薩，破無明、見法性，又可爲學法未完的地前菩薩之師；

六、無上的佛陀藥師，圓滿福慧，普爲九法界衆生之師。

但嚴格地說，前四種都是小藥師，唯菩薩與佛均可稱爲大藥師，而究竟無上的大藥師，唯在佛陀大聖。這樣，個個佛都可稱爲藥師，而現在獨稱東方淨土的如來爲藥師，因此如來發十二大願，特別重視治理現實，特別重視消災免難衆生的身病，所以特以藥師標其聖號。

（四）疾病與醫藥

從疾病與醫藥的本義上來說，人生的疾病是很多的，不光是生理上的老病死，心理上的貪嗔痴才是病，凡是寒需要衣、餓需要食、困需要行，以及

旅行倦以舟車代步，睡眠之時要臥床座，這飢寒睏倦等都是病。所以佛經說：「人生無有不病時」。祖師說：「禪和子帶三分病」，要你省察人生時在病中，工夫才會精進得力。「病後始知身是苦，健時都爲別人忙」，也是這個意思。

再從藥的本意來說，若是明醫懂得藥理，可能樣樣東西都可以治病的。從前普賢菩薩叫善財童子入山採藥，凡是可以作藥材的草木，都把它採來。善財踏遍山岩，空手而歸。普賢問他爲何空手而歸？他說：滿山的草木無非是藥，敎我從何採起！

普賢又叫他再去把不可以作藥的草木採來，善財上山，又是空手而歸。原因是他這次去山上看到滿山的草木都不可以作藥，所以亦無從採摘！這是從藥的眼光去看，滿山的草木都是藥，從非藥的眼光去看，滿山的草木都不是藥，意思是全在醫生能懂得藥性與否，用藥能用的得當與否。懂藥性，用得當，砒霜亦可以作藥，不懂藥性，用得不當，人參亦可以死人。

故從藥的廣義說，宇宙萬物，森羅百怪，都可作為藥的原料，但不經醫生配製，礦植動物，都是非藥，即不可以作藥。比如佛陀，懂得無量法門，又懂得眾生根性，所以法法皆可以度人，並不是這法可以度人，那法便不能度人，問題是在你能對機或不能對機罷了。從前舍利弗教洗衫出身的徒弟修數息觀，教打金出身的徒弟修不淨觀，久修不成，徒弟要退道回家，佛告以對機攝眾，轉換方法，教洗衫的修不淨觀，教打金的修數息觀，不久他倆都得道了。可知同是一種法藥，對機治病是藥，不對機不能治病，便成非藥了。佛所以稱為大藥師，便是這個意思。

（五）治標與治本

藥師治病，有治標與治本不同：頭痛醫頭，腳痛醫腳是治標；探究病源，徹底根除病患是治本。如在身體健康方面教以重視衛生，勤於運動；在心理健康方面教以深信因果，正思正見，這是治本。如果不先教他預防的方法，

到身心兩方面的病情發作，才來頭痛吃頭痛散，腳痛搽止痛水，那就是治標了。佛教的藥師，爲人治病，亦有標本二法：敎以皈依三寶，深信因果，修行戒法，消除煩惱，得到淨化身心，解脫痛苦，這是治本；到了毛病發作，如身心不知調攝，家事不善處理，國政不善修明，種種災難來時，利用佛法，消災免難，已是治標的補救了。

治本是重自力，治標則靠他力，重自力是第一步功夫，到重他力修治，已落第二步工夫了；但普通多數疏忽自力修行，到毛病發作後才求佛菩薩來保護，所謂一般人「平日不燒香，臨時抱佛腳」；話雖如此說，能夠於臨急之時覺悟，猛省回頭，祈求三寶法力加被，仍不失消災免難，離苦得樂的時機。平常警惕行者有「不怕念起，只怕覺遲」；今對患者亦可說：「不怕病起，只怕覺遲」；這是我們要十分注意才好！

琉璃光，爲東方淨土敎主的名號。是梵語辟琉璃、或吠琉璃的簡譯。意義爲青色的寶石，同於寶玉，其體透明，顏色猶如萬里無雲的蔚藍天空，亦

如明淨澄澈的碧綠海水，表裡洞徹，內外相映。它的體質，好比金剛的堅固，是極稀有的珍寶。這是以琉璃寶石的明淨晶瑩，比喻佛德的清淨光明，故藥師佛以琉璃光爲名稱。這琉璃寶石，亦譯遠山寶，是從這寶石對我們住的世界有反映的作用來說。因依佛經所說：我們這個世界的組成，是以須彌山爲中心，而須彌山的四面有四個山峰，是金、銀、琉璃、水晶的四種寶石形成的。我們住的南瞻部州，面對須彌山四峰中的一峰，正是琉璃寶石積聚所形成的，因此我們所看到的天空是蔚藍色的，也是琉璃寶石的光輝所反映而呈現的，所以亦有人把這琉璃寶石譯成「遠山寶」。

東方淨土叫做琉璃世界，佛名琉璃光如來。尙有輔弼佛之左右的兩大脅士，亦名日光、月光。琉璃、日、月，都是有光明的，光明是象徵智慧，亦代表眞理。我們的世界所需要的是光明，沒有日月光明，就會變成黑暗世界，大家都難以生活了。所以人生所需求的是光明，而宗教是代表光明，成爲人生所需求的對象。宗教中的佛教，固然是追求光明，其他的宗教，亦具有同

樣追求光明的共同色彩。古代印度的多神教崇拜太陽、月亮、梵天，是追求光明，西洋的宗教注重神靈的崇拜，也是追求光明；所不同的是光明是象徵智慧，智慧是代表眞理，這智慧深不深，這眞理正不正，各宗教間就有所區別了。佛教的智慧是佛陀所覺悟的甚深智慧。九界衆生難以臆測，佛教的眞理是正理，凡外衆生未曾夢見。因此，我們人生眞的要追求偉大的光明，證驗崇高的眞理，就非研究佛法，學佛修行難以致果了。

今講如來二字。如來爲佛十種通號之一。成實論說：『乘如實道，來乘正覺』，這是約從體起用而說。金剛經說：『如來者，無所從來，亦無所去，故名如來』；這是約理體如如不動而說。如來的梵音是「怛陀伽陀」，在大智度論中用三句話來解釋如來，有三個名字與意義：

A.如來：以「偏一切處而無有異爲如，不動而至爲來」。此就眞如之理，偏一切處，本無來去的異相，爲度衆生，從如理體而起妙用，不動而至，不來而來，相當金剛經「無所從來，亦無所去」的意旨。

B.如解：如來亦名如解，即「如法相解」，如佛之所證悟的諸法實相，如實理解諸法的眞理，眞理爲此，理解它如此，毫無相差，名爲如解。

C.如說：如來亦名如說，解作「如法相說」，法的眞相如何，即說它如何，契理而又契機，合情而更合理。金剛經所說：『如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者』。即是如法而說，與理無違的意思。如上所解，這位東方琉璃淨土的教主，內證智德莊嚴，外現光明相好，常以佛法的法藥，醫治衆生的身心之病，故名「藥師琉璃光如來」；而其願力爲衆生療治疾病，消除災難，增長福壽，故通俗稱呼爲：南無消災延壽藥師佛！

七、藥師如來十二大願

（一）願生佛平等

《藥師經》云：『第一大願，願我來世得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照耀無量無數無邊世界，以三十二大丈夫相，八十隨形，莊嚴其身；令一切有情，如我無異』。

這一願是願生佛平等，佛願自己證阿耨菩提，亦令一切衆證阿耨菩提。亦叫正報莊嚴願，說明佛的金身，光明照耀，具足三十二相，八十形好。

佛有三身，此佛身金光，多指法身。梵語毘盧遮那，義爲光明遍照。在密宗叫做大日如來，慧光偏照，猶如太陽，但瞎子不見其光。我們衆生無始劫來，迷昧眞性，猶如無明生盲，不見法身眞光，不知法性原理，其意亦是如此。

佛有三十二種大人勝相，修養所成，爲常人所無。如頂髻肉光相、足底平滿相，兩耳垂肩相、垂手過膝相、廣長舌相等。又有八十種形好，如佛手軟似兜羅綿，毛髮光澤、髮似螺旋、目似青蓮、面如滿月等形好，特別美妙。現在世間選美，所選出的美男子，是臭皮囊，那能有如佛那樣美麗莊嚴，是百千萬分難比佛之一分了。佛願自己身相莊嚴，又願衆生的身相和他無異，這有幾種道理：

一約生佛平等之理來說，若有衆生，生於東方琉璃世界，他的身相圓滿莊嚴，自然與佛一樣。

二約衆生理性平等來說，衆生雖具佛性，理與佛等，而事功未修，性德未顯，則理平等，事未平等，還待修證，才能與佛無異。

三約衆生修成平等說，藥師佛既有法門與願力，衆生依之修學，福智莊嚴，自力的勤，與佛力的感應，自然有得到與佛身相、圓滿平等的一天。

四約人類膚色平等來說，西方淨土衆生，身土同是金色，而東方藥師琉

璃淨土，衆生膚色，同如琉璃，比我們人類的膚色完全不同。我們人類因有白種、黑種、黃種等膚色不同，往往生出歧視，各以爲自己的人種膚色來得優秀，就容易發生種族隔離或種族鬥爭，每因膚色不同而起。諸佛淨土，就無此種不平等的事，亦無因膚色不同鬥爭失和的事件。

（二）願開曉事業

《藥師經》云：『第二大願，願我來世得菩提時，身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，功德巍巍，身善安住，焰網莊嚴，過於日月；幽冥衆生，悉蒙開曉，隨意所趣，作諸事業』。

上願指法身理性，生佛平等；此願是指報身巍巍，身光破暗，故能照見幽冥衆生。衆生常生無明愚痴的「黑漆桶」中生活，不辨眞理，難建正業。故此佛光破暗，開曉事業，使他們在社會建樹事業，得大發展，生活安樂。或在佛法中做大佛事，建立自利利他、壽人濟世的大業。這裡說藥師佛

「身如琉璃」，雖指佛的圓滿報身，智德結晶，慧光四射，但亦象徵衆生雖在生死煩惱淤泥之中，而自性光澤，本未損失。藥師佛已斷惑染污，故身如琉璃；而衆生煩惱淤泥障染佛性，智寶未發。涅槃經卷卅九說：『佛性甚深真法性，寂滅無相同虛空』。

如來藏經中曾以九種比喻，說明衆生本具的佛性，其中有一種就是以「琉璃寶」來喻佛性的高明。法華經有以窮子不知衣裡明珠，客走他鄉，徒自流浪，漂泊受苦，亦喻衆生不知自具佛性，可以成佛，而輪迴流轉，浪死虛生也。

藥師佛的報身光明，破顯黑暗，開曉事業，約淺的方面說，是指有些住處黑暗愚痴，貧窮困難之人，業障深重，向來未見佛光，不聞佛名，今令他們聞名見光，開曉智慧，樹立事業。好比早上太陽東昇，人從寤起，漁樵耕讀，各隨自意，開始經營事業。從深一點意義說，衆生無始劫來，無明障閉，愚迷不曉；今因藥師法門，慈悲願力，說法明理，啓發智慧，發展計劃，建

立大業。因爲愚人無智，問題重重，智者多能，迎刃而解，諸有所作，無事不辦。

（三）願資生無盡

《藥師經》云：『第三大願，願我來世得菩提時，以無量無邊智慧方便，令諸有情皆得無盡所受用物，莫令衆生有所乏少』。

這一願，曰事說是世間財貨，曰法說是七聖財。佛以智慧的聖財，引用方便的技巧，使令人民獲得日常生活受用的資生之物。這資生之物，包括生活需要的衣、食、住、行，乃至疾病醫藥等等生活的需要品，使之豐衣足食，無所缺乏。

在上面的願，是願人人平等，智力開展，發揮偉力，豐富生產，民生安樂；此願則注重民生疾苦，救濟貧窮。所謂「倉廩實而後知廉恥，衣食足而後知禮義」。法華經中說：『先以欲鈎牽，後令入佛智』。這在菩薩四攝法

中屬於「利行攝」，先以利動，後以理勝而攝受之。所以這一願亦名「智慧資生願」，重在有智慧才有資生；而在理言，智慧就是人生無限的寶藏，取之無盡，用之不竭的。

（四）願安立大乘

《藥師經》云：『第四大願，願我來世得菩提時，若諸有情行邪道者，悉令安住菩提道中；若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之』。在這願中有兩個意思：

一是一切凡夫外道，知見不正，盲修瞎練，不走正路的人，佛以願力，扶持入於佛法的正覺之道。例如邪外闡提之輩，迷信神權，依他擺佈，苦行禁食，投崖赴火，自戕生命，希求生天，那有此理。依佛法正道看來，他們的生活，等於摧毀自己，等於自殺，只有受苦，那有快樂？蓋人生要離苦得樂，須修善事，方得善果。不循因果，毀謗正法，欲冀生天，等於作夢。佛

以憐愍之心，慈悲救拔，使入正道，免得沉淪。

二是有些修學佛法的小乘行者一聲聞、緣覺，智慧淺薄、見理不深、願行不大，得小爲足，藥師佛導以大乘妙法，上求下化，廣發大心，度脫無量，使之安身立命於大乘法中，回小向大，同登正覺。所以這願「安立大道」，亦叫「導歸大乘」。佛法固然偉大，世間善法，亦以人倫道德爲正；若人妄想分別，固執成見，便成邪法。如懷五種不正見者，皆爲邪法，而如人飲狂泉發狂，不修邊幅，自不知狂，反以好人正襟爲狂。一切外道亦然，自行邪法，不知是狂妄，反以行正法者爲狂妄。瑜伽戒本有云：『若諸有情安住自見取中，起如是見，立如是論，唯此事實，餘皆虛妄』。如此之人，獨斷獨行，顚倒狂邪，便是走入牛角尖中，自掘墳墓了。

昔有一人，終日思金，神經失常。一日看見市中金店，直入取金，被人捉住，問他爲何不顧法令廉恥，當衆盜人金子？那人回答說：我入店取金之時，只見有金，不見有人。這意思正喻我見深重之人，只見我理是對的，其

他一切好的道理雖然很多，他等於多未見到，多麼愚蠢而可憐呀！在此願中指出，人類爲名利鑽營，天人猶迷於凡法，外道闡提，知見不正，二乘獨善其身，皆非究竟之道；唯有藥師如來阿耨正道，才是歸宿之處。故有智之人，應回小向大，捨邪歸正，方爲人生的康莊大道。

（五）願戒行清淨

《藥師經》云：『第五大願，願我來世得菩提時，若有無量無邊有情，於我法中修行梵行，一切皆令得不缺戒，具三聚戒；設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣』。

這一願有兩個意思：依藥師法門持戒的人，可以戒德莊嚴，圓滿不缺，破戒的人，能夠聞念藥師佛號，仍得清淨，不會墮落三惡道中。這正是給破戒的一個大好的福音，有給予改過自新的機會。

梵行，是指清淨的戒行，有兩個意義：一是泛指修習世法一切善事淨行；

二是專指佛教所制的戒行。如現在所說的「具三聚戒」，即屬於佛教行者清淨的梵行。三聚淨戒：

一、攝律儀戒，如七衆弟子的三皈、五戒、八戒、十戒、二百五十戒等。是在消極方面做自己修養的工夫。

二、攝善法戒，如修佈施、忍辱、精進等六度四攝，在積極方面做利他的工作。

三、饒益有情戒，是大乘菩薩修的善行，自未度而先度人，專以利人爲前提，若只自利修行而不利他濟衆，亦屬犯法。這是小乘戒與大乘戒不同的地方：小乘戒只有自不作惡，保持律儀，就是持戒；而大乘發菩提心爲利衆生，不犯比丘律儀，固然不算破戒，若應度衆生的善事，懶散不做，亦算破戒。所以大乘律有開遮持犯，應開許則開許，應遮禁則遮禁，應止持則止持，應作持則作持。若惡的事應止不止，善的事應作不作，皆名爲犯。

不過小乘律犯了重戒。今世不能再得戒體；大乘律於此又有不同，雖犯

重戒，可以懺悔，再得戒體，還復清淨。但懺悔要有三個要件：一對大眾公開坦白，自陳犯過，禮拜懺悔；二是對戒師陳白所犯過失，向其懺悔，得其印可，罪可消滅；三是對佛菩薩，自修禮念，至誠懇禱，求哀懺悔，得到感應，見光見花，見香見佛，證明犯罪消滅，復得清淨。以上諸願，重於自證功德，利樂眾生；以下諸願，重於救濟社會缺陷，眾生苦難。又上五願重於與樂；以下各願都重於拔苦。

（六）願諸根完美

《藥師經》云：『第六大願，願我來世得菩提時，若諸有情其身下劣，諸根不具，醜陋頑愚，盲聾瘖瘂，攣躄背僂，白癩癲狂，種種病苦；聞我名已，一切皆得端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦』。

這一願，是藥師佛願求眾生六根完具，相貌莊嚴。六根是眼、耳、鼻、舌、身、意。如果一個人眼睛單眼，耳朵重聽，鼻子歪曲，舌頭短縮，身相

不正，意念錯亂，那麼想學成材，建立大業，絕非易易。所以藥師發此願力，正爲人生的不幸，以作補救。

盲聾是眼耳不靈，瘖瘂是喉嚨不響，攣躄是手腳有疾，背僂是駝子，白癩是大痳瘋，癲狂爲神經病。這些病染上身來，都是人生的不幸，但是藥師佛已有願力不虛，依之修學，必能轉醜陋爲端正，化愚痴爲黠慧了。

在佛世的時候，印度舍衛國有一婦女，一日其夫在田中工作，忽被牛角觸死，她悲傷萬分。挑兩個小兒子渡恒河，又被水沖走。歸來農家不愼失火，自己住屋亦被焚去。三種災禍，一時臨門，弄得她神經刺激而發癲，裸露身體，通街亂跑亂叫，不省人事。後來跑到祇園，見到佛相，慈容莊嚴，威德感人，忽然清醒，自見一絲不掛，難以爲情，蹲於地下，低頭不起。佛憐其情，命阿難給衣賜穿。並爲她開示佛理，使她了知人生無常，萬物皆空，得失忘懷，便無苦惱，即得精神恢復，諸病盡失，後修佛法，竟得證果。這即是以法化人，解除患者之苦惱。藥師此願，以名召德，示導法義，指點衆生，

潛移默化，亦具這種功能。

普通的人，皆知吾人生理患病爲缺陷，其實是一個人心理上有病態，亦是一樣的缺陷！比如一個人有眼耳而不能分別善惡是非，不愛看正經書籍，不要聽正法善行，則雖有眼耳，與瞎聾何別？雖有手有足正常，而懶散成性，遊手好閒，不務正業，不做好事，不走正路，與攣躄何異？不顧正義，沒有廉恥，亦無氣節，沒有挺起脊樑來做人，與駝子何異？言行狂妄，思想不正，散播毒菌，與白癩癲狂何異？可見一個人心理上有病，比生理身體上有病，更爲嚴重，因身體上的病只害自己，心理上的病，散播毒菌，可以害死很多很多廣大的羣衆！

從前印度有一法師，開示在座大衆，多飲酒爲得癲狂病的報應。當時國王在座聽了就問：今日這多的人聽經，會飲酒的人很多，何以患癲狂病的人不多？法師並不答話，只用手向聽衆一邊指了幾下。當時聽衆以爲法師無話可答，大讚國王問的有理。誰知國王卻別有會心，覺得法師不用話答用指答

得眞妙！因其所指的那班聽衆多是飲酒的外道，看起來沒有癲狂，實多是癲狂，他們終年裸體、吃草、臥荊、不睡、冬入寒冰、夏曝太陽，這種舉動不是癲狂是什麼呢？這個六根不具、癲狂多病的願，是反顯藥師淨土的衆生，是六根完美，身心正常，是藥師佛因地發心修行實現了的善果，暗示我們應進修藥師法門，不但將來，現生亦可修進智德，莊嚴身相。

　　相傳中國清代玉琳國師前世爲僧，諸相不具，醜陋頑愚。結緣施主的小姐，見而嗤笑譏刺，因有感觸。後閱藏經，見有藥師此願，慚敬受持，能得六根完美，轉世爲玉琳。身相殊勝，智解聰利。有清一代名師不少，而特爲後欽佩者，厥惟玉琳國師。皆由奉持此願之效力所致。

（七）願身心康樂

《藥師經》云：『第七大願，願我來世得菩提時，若諸有情眾病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，貧窮多苦，我之名號一經其耳，眾病悉除，

身心安樂；家屬資具，悉皆豐足，乃至證得無上菩提』。

這一願包括病苦的人得到醫藥，無親無家的人得到親家，貧窮的人得到衣食豐足，多病的人得到身心安樂。到最後是成就無上佛果。

這裡的衆病，是指瘟疫、風濕、寒熱等症。佛經說人身多病，由於業障招感。所謂「一大不調，百病叢生，四大不調，四百四病叢生」。四大就是地、水、火、風。地堅性、水濕性、火暖性、風動性。如依我們的身體來講：牙齒、肋骨等痛是地大不調，傷風風濕等痛是水大不調，頭痛發燒是火大不調，氣喘、氣結是風大不調。

佛說人的身體，是色、受、想、行、識五蘊所組成，以地、水、火、風四大爲元素。所以一大不調，即生百病，因五蘊中每蘊都有四大元素，五四如廿。每個蘊都有廿病，五蘊的四大不調一共就有百病。一大不調有百病，則四大不調，豈非共有四百病嗎？再加上根本的四大四病，就成爲四百四病了。

人生在世，貧富智愚，皆有前因後果，並非無因的偶然性而來，亦非什麼神靈操縱，創造你的命運。須知人生一切利鈍得失，生命好壞，皆由自己過去所積的善惡業因而來的。所以一個人善因薄弱，福德未積，就要得到貧窮孤零的苦報。藥師發此願力，就爲救濟這些貧窮孤苦之人，只要他們聞到佛名，自己虔誠向善，佛力慈悲助成，病苦得除，身心健樂，並非神奇。這種靈感，重在信念，如許多人誠念觀音聖號，不治的癌症，忽然脫體，這有很多事實，一點也無虛假。

十年前我在香港，有皈依信徒姓梁的，她的大姐教書的，是一個基督教徒，生了乳癌，在瑪麗醫院割治，再發未癒，轉入養和醫院經年，醫生說是時間問題，沒有希望。而此梁姓信徒因爲和她有骨肉感情，不因信教不同，堅持自己的信仰，每晚替她拜大悲懺，祈求治病。

一晚她的大姐夢見一個全身白衣的女士來看她，不久病癒出院。她的姐妹一致認爲是奇蹟，醫生不治之症，菩薩可以治癒。可惜的是她們姐妹多人

多皈依，而她因在教會學校教書的關係，依舊做她的基督徒，過著教會學校教書的生活，未能深明佛法，知恩報恩，這是她自己的業障未清，緣機未到，菩薩當然也不會怪她的。

在四五年前，檳城還有一件事實，證明菩薩救病的靈感。檳城有位社會聞人葉國禎（心恆）校長，誰也知道，所有去台方升讀大專學校的學生，都是由他辦理手續保薦的。他有個結拜兄弟沈高標（心睿），是檳城兒童書局經理，與他情誼甚篤。一日，沈忽抱病危急，葉感於情誼，頗爲憂心，靜靜爲之默禱，如得其兄無事，以後決歸我佛，爲一虔誠信徒。默禱不久，矇矓之中，忽見白衣大士影現示意，一驚而醒，知是靈感，次日沈病果然不藥而癒。後來兩人先後奉佛，皈信崇敬。

這兩件事都是當事人親告於我的事實，使人不能不信，佛法可以治癒不治之病。但信仰三寶，爲佛弟子第一信條，此種靈感事蹟，佛教來中國二千年來，經書記載確鑿，不知有過多少！我們不應到今日見到事實，才建立信

仰。

上願與此願，都是民生生計問題，重視民生疾苦之救濟，但民生疾苦來自社會之不安寧，人民生活之困頓。如果根據藥師法門與願力，以慈悲仁義提倡道德文化，修明政治，平衡分配經濟，擴展社會慈濟事業，使貧病者有救護，失業者有依靠，無衣食而得衣食，無工作者而有工作，則人民生活有賴，社會秩序安寧，竊盜不起，飛仔從良。什麼顛覆不良份子都可以絕跡，現在的人間，就不難變爲淨土了。

（八）願轉女成男

《藥師經》云：『第八大願，願我來世得菩提時，若有女人為女百惡之所逼惱，極生厭離，願捨女身；聞我名已，一切皆得轉女成男，具丈夫相，乃至證得無上菩提』。

此願是說如有女人厭離女身，聞藥師佛名，即刻轉女成男，變成男性，

那就近於科學家所改造的兩性之人了。

有的經中說：「女身五漏」，或「女人百態」，都指女身可厭。這裡卻說「女人爲女百惡之所逼惱」。百惡，言其缺點之多：

一、女子在生理有許多缺陷之苦：如月經來潮，肚痛頭痛；懷孕負累，如抱包袱；體質柔劣；易受誘騙；心腸軟弱；善於流淚。所以說女人是水做的，不比男性剛強制人。

二、女子在心理上亦有缺陷之苦：如娥媚善嫉，不容於人；愛好裝飾，變成花瓶，供人賞玩，自丟身價。

三、女子在社會上的地位，亦受歧視以。自古至今，女子不論在家庭或社會，都未能與男子取得同等的地位；尤其是古代社會，以男性爲中心，以女性爲附屬品，不能自由立足，苦痛更多。今日文明進步，高唱男女平權，或同工同酬，但不如男子情形，仍有許多不平等的待遇，還是有痛苦，所以不免生起厭離女身的心理。

但在今日世界不同，時潮有異，有些女性，自持姿色，十分打扮，花枝招展，愛慕虛榮，不但不厭女身，反而認爲驕傲滿意。有些做女明星的女子，一片殺青，身價十倍，不知多少影迷，拜倒高跟鞋底，反使男子，轉羨女子。正如白居易的長恨歌中形容楊貴妃的顯達：「遂使天下父母心，不重生男重生女」了。

從前有個笑話，亦寓多少眞理。有一位家翁，兩個媳婦。大媳生頭胎是女的，向家翁報喜添孫，家翁不喜女孫，就答以「亦好」。以後大媳又連生三胎，都是女的，家翁每次知道消息，終是從不高興中答個「亦好」，大媳見家翁如此，心中甚不滿意。後來次媳生一男子，報告家翁，家翁大喜，連說「妙哉」！大媳見家翁把自己生女叫「亦好」！把次媳生男叫「妙哉」，心裡實在有點難受。一天與家翁遊山，見到四個男人抬轎，是抬一個女人，大媳靈機一轉，就大叫家翁家翁，你看四個「妙哉」，抬一個「亦好」啦！意思是男子「妙哉」有什麼了不起，不過做轎伕抬你瞧不起的女子「亦好」

吧了。家翁微笑，亦覺得自己重男輕女的態度過於偏差。

十年前，美國有個百萬富翁，很羨慕女性，想請醫生動手術，使自己變成女性。這大約是中了女明星的迷，看見女明星紅得發紫，得意洋洋，所以使他也想用科學技術，改造自己爲女性，但明星雖好，仍不免痛苦重重，如過去一代藝人阮玲玉自殺，林黛安眠，李婷吊頸，莫愁仰藥等等。如果她們沒有痛苦，那會既是已成名的名女人，何以都會連串的自殺呢？

那些名在其下，或籍籍無名的婦女，花街柳巷迎賓送客，過著暗無天日的生活，痛苦自然更多了。所以在這一藥師願中，顧到女子因身受痛苦，厭女求男，可使其遂願所求，得到成就，但條件一須自己堅心修持，稱念佛號。二須誠求佛力庇佑，將來才可達到目的。本來大乘佛法，男女平等，人人皆可成佛；此願不過就世法世人有此種需要，所以對機說法以作方便吧了。

（九）願回邪歸正

《藥師經》云：『第九大願，願我來世得菩提時，令諸有情出魔罥網，解脫一切外道纏縛；若墮種種惡見稠林，皆為引攝置於正見，漸令修習諸菩薩行，速證無上正等菩提』。

這一願叫做回邪歸正，要把墮入魔道的救出，歸到正道。所以說「令諸有情出魔罥網」。捕魚的名網，捉獸的名罥。迷信邪魔怪道的不正學說，正如魚鳥走獸自投羅網，困縛自己，喪失生命。現在的世界亂離，人心不古，大唱思想自由，異說競興，各持成見，各自宣傳他的神怪的一套，無知愚民，趨之若鶩，都是自投羅網，而不自知。

而且先入爲主的毛病，入主出奴，對於其他正確的學說，雖然說了很多，他們反而不善入耳。因此旁門邪道，多是長袖善舞，大飽私囊，而宣傳正法的正人君子，反而冷冷落落，幾乎被人放入冰箱。粵語有說：「忠忠直直，終需乞食」。雖然，人貧不能失志，正人雖然難以或不願與邪人向惡勢力爭長，但正理自在人心，光明的果實，終歸於正法的正見所得的，旁門惡見的

人，還是如入迷惘的稠林，難以尋到正路，不免跌坑落險的。

正見，是八正道中的第一種道。聽了佛法的人，了知人生世間種種的苦果，皆由於自己過去作惡造業的煩惱集因而來；欲滅除這種煩惱集因，須要修習佛法的正見、正思、正語、正業、正勤、正命、正定、正念的八聖道諦，證到涅槃，才能轉識成智，離苦得樂。有了這種正見，對於人生世間的惡因與苦果，出世成聖的善因與樂果的眞理，便可了然胸坎，不爲其他外道魔王的惡見邪見所轉移了。

藥師如來發此大願，就要把一班錯入惡見稠林的邪外，方便引攝，安置於佛法的正見。因佛見與魔見，好比光明與黑暗，難以兩立。且魔力甚大，能轉人心；但若行者道力堅固，魔雖頑強，亦無可奈何，結果還要向正法低頭，捨邪歸正，重作新人的。可是在這裡我們還要注意的，魔外衆生雖非正道，但學佛者對佛法沒有相當開悟與修證以前，誰也難免再淪落於魔外的陷阱咧！

從前佛在印度一個大法會講經，有好多「裸形外道」亦來聽經。僧衆見之，多有取笑譏刺他們的。佛知道了，當衆提醒僧衆們說：你們不要笑他。不一定你們將來亦難免爲邪魔外道哩！須知今生你們或不退道心，轉世遇到逆緣惡見稠林，誰敢擔保自己不跑入羣魔隊裡呢？佛陀這種啓示，值得我們學佛的人提高警覺，隨地不受環境所轉，隨時不爲惡見狂言所惑，你才是一個眞正佛子，出世丈夫！

（十）願刑縛解脫

《藥師經》云：『第十大願，願我來世得菩提時，若諸有情，王法所加，縛錄鞭撻，繫閉牢獄，或當刑戮，及餘無量災難凌辱，悲愁煎逼，身心受苦；若聞我名，以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦』。

此第十願，說明藥師佛因地已發大悲心，要救拔犯法衆生脫離憂苦。犯法即犯王法。從古至今，每個國家，皆制有法律，原爲制裁惡人，而保障善

良人民的權益，維護社會良好的秩序。這願文中說有許多衆生犯了王法，受到種種刑縛凌遲的痛苦。如中國古代的王法，立有五刑，即是笞刑、徒刑、流刑、絞刑、斬刑。笞刑，是縛錄鞭撻之類。

徒刑，徒者奴也，對犯罪者以奴隸身份凌辱之；而量其罪的輕重，分有期徒刑與無期徒刑。前者罪輕，是有年月期限之數，罪免得出囹圄，後者罪重，可能終身繫閉，無有期限。所謂「繫閉牢獄」，即屬於徒刑。流刑，是歹徒犯罪不容於國，流放遠方荒涼邊地，受難磨折，終身不返。絞刑與斬刑，都是死刑。絞是以繩絞死。左傳說：「絞縊以戮」。所以「刑戮」，即犯重罪者，即處以死刑，或絞其首，或斬其身。

國家刑法之制，亦好像佛制戒律。原始佛教，初期本無戒律，後來惡比丘犯一條，佛制一條，犯多了就制了很多，從五戒八戒，而制到比丘二百五十戒，比丘尼三百五十戒。國家最初，聖王以仁政治國，原來不需法律，後來不肖之徒，作姦犯科，擾亂社會秩序，國家就需要制定法律，以對付惡人，

保護善良。這是人類社會演變中，一定有需要法治的規律。

比如說，我們所住的馬來西亞，獨立以來華巫印英各族共處，和諧相愛，本來甚好，世界上有許多國家，都還羨慕或讚歎我們的國家，是一個新興的極有希望的國家，可做世界上其他那些國家各族相處而不能和諧的標榜。可是最近（一九六九年五月十三日）因大選以後，有些誤會，不肖之徒，乘機作亂，騷擾社會，無端放火燒了許多大好洋樓，使諸良民無家可歸，流離失所；又射殺許多無辜的良民，使他們入枉死城，無處投訴。

人類的私狹，我見不忘，時時鬧出種族隔離的糾紛，甚至種族鬥爭，殺人越貨，佔城奪地，弄得槍林彈雨，血肉橫飛，殘肢斷脛，目不忍覩，眞是人類文明社會的奇恥大辱！人類經過種種戰爭的慘痛，如有覺醒、覺悟，應來共同提倡佛法無我的教義，實行無我的精神才是社會安寧、世界和平的基本辦法。現在藥師如來慈悲，早已愍念到未來人類的這種苦惱，所以發願庇護，加以濟拔，我們如果能照經法修持，終究可達到人類和衷共濟，和平相

處的境地。

但講到這裡，或有人要疑問：犯法的人，有的是眞有罪的，亦有的是冤枉的。冤枉的人，稱念佛號，得脫苦縛是很對；但那眞正犯罪的壞蛋，一稱聖號，亦可佑他得脫，佛雖慈悲，豈非有點近於獎勵他犯罪？這要知道一稱聖號，能得解脫，須要具足幾個條件：

一要自知犯罪有誤，慚愧改過，痛革前非，不造新殃，等於普通犯法的人「自首改過」，在法律亦可減輕罪業，在佛力則可使「重業輕受」，減少痛苦；

二要對佛有誠敬心，改往修來，感佑所致，減除刑事的憂苦，不是說自己沒有改悔修善之心，一聽到佛名，就可什麼都解脫了。

三要知道佛有願力要拔濟衆生的苦惱，亦有能力能助患者或犯者解除苦惱，所以只要受難者感悔祈援，佛有福德威神之力加被，解除困難，是可使其省察，回心向善，這與「獎勵犯罪」的意義是完全不同的。

（十一）願得妙飲食

《藥師經》云：『第十一大願，願我來世得菩提時，若諸有情，飢渴所惱，為求食故，造諸惡業；得聞我名，專念受持，我當先以上妙飲食，飽足其身，後以法味，畢竟安樂而建立之』。

這一願，又是著重現實社會，關切民生飲食生活的問題。

中國孔子的書裡說：「民以食爲天」。又說：「飲食男女，人之大欲存焉。」人生有兩種大慾望，一是飲食，二是男女。兩者比較起來，飲食之慾比男女之慾更爲要緊，沒有飲食，生命都有了問題，在飢餓線上痛苦的掙扎，那裡還有心機顧到男女之慾呢？但是飲食太好了，或太多了，亦會生出毛病的，所謂「飽暖思淫慾，飢寒起盜心」。爲了淫慾，可以鬧出許多不道德的案子；但爲了飲食不足，飢渴所困，心中煩惱之極，煩悶透頂，結果是鋌而走險，造諸惡業，雖然是情有可原，但既做惡業，結果還是要墮落，應受罪

報的痛苦。

飲食問題，實在是人生的大問題。中國人叫做解決飯碗問題，為了飯碗問題，往往不擇手段，亂拉關係，搞出許多亂子，飯碗雖然有了，結果或因裙帶風起，飯碗飄揚，騰雲駕霧，打得粉碎。這在西洋人，叫做解決麵包問題，為了麵包問題不能解決，生活逼不得已，弄得今日世界大亂，所有種族磨折，階級鬥爭，殺人放火，無所不為，皆因爭奪麵包問題而起。故欲社會安定，須先解決民生問題，人民衣食豐足，盜匪竊賊，即無由起。

所謂「衣食足而後知禮義，倉廩實而後識廉恥」。因此藥師佛發此大願，見以食味，後以法味對治：即先以飲食救濟那些飢渴的衆生，使其不因缺乏衣食，造諸惡業而安定生活；然後施以法味，使之專心稱念聖號，滅罪增福，又和他們說法。滋潤法味，使之從聞思修，行戒定慧，以禪悅法喜為食，就可建立起佛法清淨安樂的生活。

講到禪悅法食，佛陀曾說：「一切有情，皆依食住」。即說我們三界衆

生，都由食來維持生命。這食有四種：

一、段食，段爲形段，指我們欲界衆生依物質飲食來維持生命。如色、香、味、觸等皆爲段食，是有形段可見的。

二、觸食，如眼觸色爲食，耳觸聲爲食，鼻觸香爲食，舌觸味爲食，身觸細滑爲食，意觸法處爲食。由六根發出六識觸六塵者，皆爲觸食，都可維持生命。

三、意思食，即以意識中希望的思想爲食，如有些懷希望的人，雖經百折千挫。不得食物，而希望心不死，亦得延長生命。而色界天的衆生，不用食物，只靠眼前所希望的天堂微妙的形色，亦可維持生命；至於無色界以上以及四聖衆生，常在禪定法悅中生活，根本是不需要食人間煙火的。

四、識食，與前意思食又有不同。意思食，是屬第六意識與第七意識的範圍；此識食的識，是指我們的第八阿賴耶識，爲人生生命之根本，若無此識，人生生命即告斷絕；若不研究此識，更不知人生生命的來源與究竟。因

此根本識能維持我們的生命，沒有此識，便沒有生命，所以也等食物一樣，故叫作識食。

現在藥師佛要衆生先得世間上味飲食，安定他的生活；次以法味的開展，使他精神有所慰藉與寄託。這法味，就包括了四識的意義，令受佛法攝化的衆生，不但貪著世味，更進一步要安住佛法的醍醐法味，才領會到藥師佛發此大願的深義！

（十二）願得妙衣具

《藥師經》云：『第十二大願，願我來世得菩提時，若諸有情貧無衣服，蚊虻寒熱，晝夜逼惱；若聞我名，專念受持，如其所好，即得種種上妙衣服，亦得一切寶莊嚴具，華鬘塗香，鼓樂眾伎，隨心所翫，皆令滿足』。

這一願，有兩個意義：

一、對貧窮無衣服的人，使之得到衣服；

二、有些人喜歡裝飾堂皇美麗，點綴景緻，增加生活興趣。佛隨衆生之意，亦方便引導，所謂「先以欲鉤牽，後令入佛智」，便是這種善意。

衣服有兩種作用：一、衣可遮避寒涼、暑熱、蚊蟲等侵襲，不能安睡，以做衛生的工具；二、衣以遮蔽身體的醜陋，如果不穿衣裳，那還像個什麼？像個原始茹毛飲血的野蠻人！

現在科學進步，西方人早以文明自居，但弄得今日許多男女坦胸露背，光著大腿，甚至脫衣不穿，你看這到底是文明？抑是回返原始不穿衣服時代的野蠻？因此一個有禮貌的人，必須衣冠端正，不失斯文。所以藥師此願，一方面是救濟貧無衣服的人施以衣服，一方面亦爲衣服莊嚴身體，合於人類道德的禮貌。尤其是現在那些用青白眼，大小眼視人的勢利鬼，「先敬羅衣後敬人」，故藥師佛要願衆生「得種種上妙衣服，亦得一切寶莊嚴具」，是很有用意的。人心是不足的，有些有了錢的人，又想用種種首飾、鑽石、白金、古董、花瓶、華鬘等等來點綴房屋，裝飾身體，所謂「富潤屋，德潤身」，

亦是人之常情。藥師此願，正是爲應付現實社會這一類的衆生所需要而發的。

在這裡，我們還要知道。藥師十二大願，都爲利益現世的人民，如依其法修習，都可以如願所求得到成就的；不過你要保持長久，還是要靠自己平日做工夫，修善行，有恆心。若是求得富貴等即樂而忘形，忘了行善，雖然求得，不久亦會失去的。這是有無福報的問題，福至心靈，萬事如意，福衰運去，什麼災禍都隨之而來了。

佛經中說，昔有一人求財，誠心不斷地求了十二年，財神也給他的誠心感動了。問他到底祈求什麼？他說拜財神，自然求財。財神就賜一個寶瓶給他，可以要什麼有什麼了。他把寶瓶擺在廳中，要錢瓶中就出錢，要寶瓶中就出寶。於是他起高樓、買田地，極盡一時富貴之樂，引得千萬人羨慕，大家拍他的馬屁，認爲與他結交做朋友是光榮的。他既有錢，又有人恭維，天天請酒跳舞，引以爲榮，把持戒修善的事情都忘到九霄雲外去了。一天正在花天酒地，大跳其搖擺舞，一個不小心，腳尖跌碎寶瓶，一切華屋寶物，頓

時消失淨盡，結果還是窮光棍一條。

這個故事寓有佛理，亦寓人生意義，修習藥師法門，或修習一切佛法的行門，都要注意這個寓意才好！

八、加持密咒可以治病

佛教的宗旨，在智悲雙運，解行並進。前面所講的道理，都是《藥師經》文，多屬於解的一面；但《藥師經》中還有一個咒叫「灌頂眞言」，是屬專行的方面；佛教的行持，本來分律儀行、禪觀行、淨土行、眞言行四大類。眞言即是密語。現在要說的藥師咒，就是屬於眞言行的一種。

（一）咒語意義的詮釋

在《藥師經》中說，藥師如來由於大悲方便，觀察眾生的苦惱，特於定中宣說一個神咒。佛之所以在定中說咒，因佛是常在定中、所謂「那伽常入定，無有不定時」。定與戒，雖是佛法修養的過程，但諸佛的一切功德智慧，的確都是正定中流出的。現在藥師佛從入三摩地中說出此咒，三摩地就是正定。普通把此咒叫作「藥師灌頂眞言」，但在經中叫做「除滅一切眾生苦

惱」，顧名思義，亦可知持誦此咒的利益。這個咒云：

『南謨薄伽伐帝　鞞殺社窶嚕　薜琉璃　缽喇婆　喝囉闍也　怛陀揭多耶　阿囉喝帝三藐三勃陀耶　怛姪他　唵　鞞殺逝　鞞殺逝　鞞殺社　三沒揭帝　娑訶』！

本來咒語是屬於藏經的秘密藏，只要誠心持誦，便可獲益，不必尋求解釋；但除少數咒語中的語句意義難明，在可解與不可解之間，其他多數咒語，還是多可以解釋的。如心經末尾的咒與本經的所謂藥師咒，都可以解釋。

現在略釋這藥師咒：

「南謨」即皈依、皈命的意思。「薄伽伐帝」，即其他顯教經中說的薄伽梵，義爲世尊，佛十號中的總稱。

「鞞殺社窶嚕」，是藥師。

「薜琉璃」，即琉璃。「缽喇婆」，是光。

「喝囉闍也」，是王。

「怛陀揭多耶」，是如來。

「阿羅喝帝」，是應供。

「三藐三勃陀耶」，是正等正覺。

這幾句咒語把它綜合起來，即是「皈命世尊藥師琉璃光如來、應供、正等正覺」。

以下幾句咒語，才是咒心：「怛姪他」，就是「即說咒曰」的意思。

「唵」，應讀嗡字的音聲，意義很多：

1. 總持義，有總一切法、持一切義，近於陀羅尼的意思；

2. 皈依義，即集中身心皈依三寶；

3. 警覺義，即提起注意，把精神集中來敬佛。

「鞞殺逝、鞞殺逝、鞞殺社」，是藥、藥、藥！

「三沒揭帝」，即是普度，普遍義，以法藥來救度一切衆生之義。

「娑訶」，意思是速得成就，等於中國古代文書中「急急如律令」，快快成功的意思。

這個咒的全意：上半是皈依藥師如來，祈求威德如被；下半是說用法藥治療一切眾生的病苦，希望早得痊癒。

咒語本屬密部，照密宗的原義，每一個咒必須誠心持誦一百萬遍之後，才發眞實功效，一念即靈，所求皆得。如平常人散散慢慢的持誦幾遍，想到就持，想不到就不持，功德雖有，功效不速。有些人甚至平時不燒香，急來抱佛腳，拚命持幾遍，靈感未來，就起懷疑，疑持咒無用。這樣的人來學佛法，知解不深，信念不固，很難獲得實際受用的！

（二）持咒滅苦的方法

經文中說，如有眾生遇有病苦，本來很多，只舉出幾種：

(1)瘦攣病：即身形羸劣，形枯如柴，古代叫做內傷、或勞傷病，現代叫

做肺病等類。

(2)乾消病：我國醫書中叫「消渴症」，患此病的人是口渴、肚餓、吃多、排多，人卻一天一天消瘦。

(3)黃熱病：即黃疸病，中此毒菌，溫度甚高，面色眼睛全部發黃。

這三類病可能當時在印度流行，故佛特舉爲例證。這都是生理上的症候。還有夜被魔魅所壓，使人昏迷驚險，危害健康；或爲「蠱毒所中」，神經錯亂，喪失生命；或遇夭折；或遭橫禍。如是等類之病，若持藥師咒語，或稱佛聖號，由佛願力，皆能得救，消災免難。又經中開出治病的方法，是若有男子女人有病苦的時候，家中親人應爲病人澡漱清淨，用食物或草藥或無蟲的水，持誦藥師咒一百八遍，給病者服飲，所有病苦，都可消滅。若能多念聖號，更可無病增福，延年益壽。將來命終，往生淨土，證菩提果。

九、避免橫禍且可續命

在《藥師經》中說：稱名持咒，懸掛長幡，點長命燈，都可以增福延年，但有許多未解佛理，未信佛法的人，對此道理，殊難置信，因他們根本不知佛果上的智德威力，是不可思議，也未知自己的心力和自己現在行爲努力的價值，是可以改變一切既定事實的道理。

尤其一個人的壽命已盡，還可以再續，這豈不是與佛法生命因果有定的道理相違嗎？這個問題，當時在座聽《藥師經》的阿難尊者，曾提出來問救脫菩薩。救脫答覆阿難說：你不曾聽過佛說人生有「九種橫死」的事情嗎？甚是九種橫死呢？

第一種橫死：有些窮苦病人，得病本輕，因無醫藥，亦無人看病；或者碰到庸醫，授以非藥，實不應死，而便橫死。或者有些病人生病，心裡恐怖

怕死，不循正道求醫，反信外道妖孽，妄說禍福，殺諸生命，拜祭魍魎，請乞福佑，欲冀延年，徒然無效，反促其早死。實不應死而枉死，所以叫做橫死。

第二種橫死：侵人權利，或害人命，糊塗犯法，橫被國法之所誅戮。

第三種橫死：畋獵嬉戲，耽淫好酒，橫爲非人魑魅，奪其精氣而死。如今人賽跑過度、賽車不愼、跳舞狂歡，縱慾而死的，都是屬於這類橫死。

第四種橫死：橫爲火焚，冤枉而死。

第五種橫死：游水不愼，橫被波臣召去。

第六種橫死：山野旅行，橫爲種種惡獸所噉。如馬來西亞爲多虎國家，昔日時聞有人被虎所噬，今日虎多被人打死，漸漸稀少了。

第七種橫死：攀登山崖，不愼墮落，喪失生命！如今學生爬山比賽，時有失命，或誤墮入山坑，不能出來，因而致死的亦時有所聞。

第八種橫死：或爲冤家誤以毒藥所斃，或被人咒詛，咒起死屍鬼而害之。

第九種橫死：橫爲飢渴所困而死於非命。

這九種橫死，都是人所熟知的橫禍，並非因果命定其所，是自己不愼而死，人自不知；所以如果聽聞佛法，深知其理，信奉崇敬，結壇造幡（或獻花），燃燈陳供，行善修福，則縱使遇到九橫之禍，能憑自修善行福力和佛佑之力，逃過危難，不是可以延續壽命了嗎？

這是佛從俗諦方便，闡明橫死之事實，促人警惕謹愼，可延壽命；若從佛法的眞諦說，九橫各有深義。如第一橫死，自己愚痴，誤信邪外，自傷慧命。第二橫死，因不守戒法，破壞律制，致害法身。其他各橫，依佛敎徒身份來說，都因不修三學六度的善行，致使帶來橫禍，旣自乏善福，又沒有善神保護，遂入枉死之城，做了多生不幸的冤鬼，欲脫無期。

十、東西兩法並行不悖

這兩法，是指藥師法門與淨土法門。藥師法門是重於現生的消災延壽的，釋尊把這延生法門，付之於藥師如來；淨土法門是重於將來度亡往生的，釋尊把這法門付之於西方的彌陀如來。這兩大法門是佛法大宗，如果弘法的法師不分東西，同時弘揚，並駕齊驅，則學佛之人，延生度亡，各有所托，如車之兩輪，鳥之兩翼，缺一不成，這是最好不過的。古人說：「道不同不相爲謀」；今既同爲佛爲道，自然可以並行不悖，同時並進，興旺佛法，也是衆生的幸福！

在釋尊未說《藥師經》之前，先說阿彌陀佛，把西方佛國淨土的依正莊嚴已說得很詳細清楚，所以在東方淨土的《藥師經》中，只於學理多點述說，淨土依正莊嚴的事相略爲提到吧了。同時這二種法門，在《藥師經》中已見

有說法融會不可拘泥的地方。

如經中所說：『曼殊室利！若有四眾，苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦，及餘淨信善男子、善女人等，有能受持八分齋戒，或經一年、或復三月，受持學處，以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所，聽聞正法，而未定者，若聞世尊藥師琉璃光如來名號，臨命終時，有八大菩薩，其名曰：文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、無盡意菩薩、寶檀華菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、彌勒菩薩，是八大菩薩，乘空而來，示其道路，即於彼界種種雜色眾寶華中，自然化生。或有因此生於天上，雖生天上，而本善根，亦未窮盡，不復更生諸餘惡趣。天上壽盡，還生人間，或為輪王，統攝四洲，威德自在，安立無量百千有情於十善道』。

從這段經文中，很清楚地告訴我們：如果有念阿彌陀佛的男子女人，持戒修齋，願生西方，親近彌陀，或因功力不足，其心未定，到了臨命終時，若能有福分聽到藥師佛名，或憶念藥師佛名號，臨終就有八大菩薩，親來迎

接，引導你於西方衆色蓮花之中，自然化生。或因你積善的福分而生天上，不生惡趣；天上壽終再生人間，亦爲聖王，敎化人民，同行十善法門，使國家和樂，人民安居。由此足證念佛之人要生西方的，亦不必認爲念東方藥師佛就不對，或以爲念錯了，那完全是自己對佛法思想未曾搞通的錯誤。

現在既說聞藥師佛名，臨終就有八大菩薩來導你往生西方，反過來說，你若念藥師佛名，將來要求生東方藥師佛的琉璃淨土，或因功力不夠，心意未定，若聞阿彌陀佛名號，可能這八大菩薩亦來送你生於東方琉璃世界。本來佛佛道同，十方淨土在聖者境地，應無分別隔離，衆生我見未忘，妄想分別，多生執障，反而畫地自限，弄得自己隔歷不融了。

六祖惠能曾說：「東方人念佛要生西方，西方人念佛又生甚地方呢？」我們現在可憑上段《藥師經》意，大膽地答覆六祖：西方人念佛，亦可以生東方淨土，六祖重禪，意在破除念佛人之執障，那麼我這樣說法，如能會融佛意，想不致於離題太遠，有什麼大過錯的呢！

在《藥師經》中還有一個特別的說法，在其他經中並不多見。他說我們人生下來就有兩個「俱生神」，與生俱來，跟住我們，記載我們一生所作的善惡，一神記善，一神記惡，「隨其所作，若罪若福，皆具書之」，歷歷分明，一絲不紊，到各人臨終之時，此二神負責將此紀錄罪福之書，「盡持授與琰魔法王」，由王憑此紀錄，推算罪福，而判定之。

有福者上升，自無問題，造罪者將淪苦處，憂怖萬狀，那時若有在生親戚家眷為他誦經禮懺，懺悔修福，亦可減輕他們業報，所以這《藥師經》雖然注重延生求福延壽，同時亦注意到亡者的利益，可謂「冥陽兩利，存歿均霑」之寶典。吾人學佛目的為「淨佛國土，成就眾生」，那就不可不注意修習了！

佛紀二五一三年九月廿九日